

٢١٦٤

ش

شرح السراجية، لم يعلم المؤلف، كتبت في القرن الثالث
عشر الهجري تقديرا.

٣٨ ق ٢٠ س ٣٠ × ١٥ سم
نسخة جيدة، خطها نسخ مستار.

٥٠٤٣

بلدية الإسكندرية / علم الفرائض ١-٢ : ١٠
أ- الفرائض، الفقهاء لا سلامي وأصوله.
أ- تاريخ النسخ.

43.0

مسیر - خروارو

۱۰۰۰

١٥

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
الرقم: ٤٣٠٥ - ب ١١٦١ - ٤
العنوان: شرح السراج
المؤلف: لمحمد الجارح
تاريخ النسخ: كتاب في تاريخ العرب
اسم الناسخ: - - - - -
عدد الأوراق: ٢٨ - ٦٦
ملاحظات: - - - - -
- - - - -

قال رسول الباري المصور علم الفرائض بصف العالم فاستبصر
فأول ما وبله بطلبه فستعش تقوثر ففكر

بالحكمة

وحي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل الامور الدنسية والمسرحة كل
للمسلمين مع السرة والغصب فكيف ما كان بعد هذه ثمانية عشر من
بعد ذلك اليه صلعم دعاهم الى الاسلام فقلل الدنسيون واتباعهم
امهلتنا يا محمد الى ثمانية عشر لولا خرج مرسل غفر بعد هذه المدة فلم يتبع
فربنا عباد منكم او على من اخذنا لك ولا مثل الامور الدنسية ما دنا
ومن وفي هذه السرة فقد خبا من كل شيء ومن خالف فقد خسر
ومثلك ومن مثل في هذه الكلام فقد شيع بكرو والعهد الى النبي
صلعم كما ذكر في تفسير هذه الآية في الكشاف في قوله تعافا الذين
بينك وبينهم عداوة كانه ولي حرم وفي مفهوم هذه الآية نظر كقوله
تعا فالتوا المشركون كمن حيث وجد توهم وخزوههم واحصروهم
واغمدوا العلم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكوة
فجاءوا سبيهم نقل من شد الاثمة

هد
يشا

٢٠١ حجاب النور استيناف جواب عن قال لم لا يشاهد الله يعني هو محجب محجب بنور عظيمة فلا
لان من كان حجاب ما مهورا رفع الحجاب في غيبه كيف يشاهد فان قيل يلزم ان لا يراه المؤمنون
وقبه حجة للمعتزلة قلنا اراد منه مرتبة الالوهية والدة تعالى لا يراها وانما نرى كرامة الربوبية
اعلم ان كون الشيء ذا حجاب من اوصاف الجسم فلا يليق به قناء وبله انه بالنسبة الى العباد وقد جاء
في الرواية الصحيحة حجاب النار قال الكلاباذي يجوز ان يكون النار عبارة عن الشغل يعني الشغل
في الخلق عنه لشغلهم بذواتهم وحاجاتهم لو كشف هذا الحجاب فبان لهم هيبتهم وسد طائفة لغفوا
لو كشف هذا استيناف ايضا جواب عن قال لم لا يكشف ذلك الحجاب لاخرت سبحات
هم السنين والبا جمع بحجة وفي العظمة وجره اي ذاته ما انتهى اليه بصره من خلقه الضمير في بصره
انما علمه الله تعالى واما ان انتهى جميع المخلوقات لان بصره تعالى محيط به يعني لو كشف الحجاب عن ذاته
لا محل لجميع مخلوقاته من هيبتهم وفنوا ابن مكر

الخاضع
 لاجل
 اهل
 اهل من دفع الضرر الخاص وهو عند العفة واجب لاجل العام وقضاء الدين
 وفي تركها اجتماع الضرر بين الضرر العام والضرر الخاص وقد عاين الضرر العام
 اهل من رعاية الصند الخاص كاللحار للقلوب والطبيب للحياض ^{فان} بليلها
 يصدران ^{فان} يجوز لاجل دفع الضرر العام فكذلك فان فيه قضاء الديون قد
 على ميزان المسبب وتكفيته كما في العبد الخاني والمعتوق فلو كان الخبيث
 والتكفيين مقدما على قضاء الديون ينبغي ان يستعمل الكل فاذا قدم قضاء
 الديون في العبد المهرق والعبد الخاني علم ان الخبيث والتكفيين غير
 على قضاء الديون قيل له انما قدم قضاء الديون على الخبيث والتكفيين
 في العبد الخاني والمهرق لان قولنا في تقديم الخبيث والتكفيين على قضاء الديون
 اغايبه في في الدين التي ثبت ادائها الذمة ولم يبق بالركم حرم من
 ذكر في هاتين الصورتين قد نقل وجوبها لبقاء بالركم وهو ما دفعه العبد
 الخاني والتكفيين في العبد المهرق فلهذا قدم على الخبيث والتكفيين لانه
 ان قضاء الديون مقدم على الخبيث والتكفيين وانما قدم قضاء الديون في تنفيذ
 الوصية لان قضاء الديون واجب في الحالين حالة الموت وحالة الحيوة
 وتنفيذ الوصية واجبة حاله واهله ويعمل الموت فالشيء الذي كان واجبا
 في الحالين راجح على الشيء الذي في حاله واهله ولان قضاء الديون ^{فان}
 للبيت وتنفيذ الوصية ليس من صلاتهم لهما وانما هو باب من حنة
 والركم مقدما على كل البيت في مقدار حاصبه فصار كالمسكن الحي في حق
 الديون في التقدير فلو كان البيت حيا حقيقة قدم قضاء الديون على تنفيذ
 فكذلك وانما قدم تنفيذ الوصية على قسم الركعة بقوله تعالى من بعد وصية يوصي

اختلاف الدارين بتأين الاحكام بينهما من لمرقا قارب الكفار وميك
 الاسواق الدارين اذا احراز احدهما الى الآخر ووقع الفقة بين المسيحي ^{مسببا}
 والمسببة عند تأين الدارين فلهذا يعني غير هذا من اختلاف الدارين باب معرفة الفروض الحقيقية
 قوله الفروض المقدرة في كتاب الله تعالى احراز عن العرف فان الورثة في العرف
 المحققا فضاكن رك الفرض ثبت باجماع الامة ^{فان} ستة وهو الضعف
 والربع والثلث والثلثان والثلث والسدس والابيطعة الفروض من مخم وهو حنة
 لان اقل مخم الضعف الاثنان ومخم الربع الاربع ومخم الثمن الثمانية ومخم
 الثلثان والثلث ثلثة ومخم السدس الستة وهدف الحنة من الخارج عند الافراد
 واذا اجتمع فرضان او ثلثة كمن من نفع واحد فان مخم الربع مع الضعف الاربع
 ومخم الثمن مع الضعف ايضا الثمانية ومخم الثلث مع الثلثين الثلثة ومخم
 الثلثين مع السدس الستة ومخم الثلث مع السدس ايضا الستة ومخم الثلثين
 مع الثلث السدس ايضا الستة وعند الاجتماع ايضا لا يتعدى عن هدف الحنة الى
 ذكرنا في الح عند الافراد وعند اختلاف الضعف مع الثلثين والثلث والسدس
 او بعض من الستة وعند اختلاف الربع مع الثلثين والثلث والسدس وبعضها
 من اثني عشر عند اختلاف الثمن مع الثلث والثلثين والسدس او بعض من اربعة
 وعشرين وانما لم نذكر اجتماع الربع مع الثمن لان العلماء اختلفوا في تصور اجتماعهما
 وعدم اجتماعهما لان الربع يغيب الزوج اذا صار الثمن للمرأة فاذا كان الزوج المرأة
 حيا بين يستبني على السبع من مائة والصحاح ان الربع مع الثمن كجتماع صورته
 شخص مائة وهو خنتي شكل له وامراه والبيت الزوج وله بنت فله المسئلة
 مقولة مكتوبة في سبوطه اني يكدها هذه ادة سمعت من المتأذي مولانا

حافظ الدين نذر الله قبره وكذا هذه المسئلة مكتوبة في الكتاب والواو
 من نصيبه فان كان في قلبه ريب فليطلبه في كتابه **قوله** والحي هذه
 السلام اثني عشر نفدا اربعة من الرجال وهم الاب والجد اب الاب والام والزوج
 وثمان من النساء وهن الزوجات والبنات والبنات والام واب والاخت
 والام والام والجد الصليبية **قوله** الى لا يدخله نسبته الى الميت فاسد
 والجد الفاسد هو الذي يدخل بيته وبين الميت اثني وهو كاب الام فان بيته وبين الميت
 ام الميت **قوله** اثني وكل حبة تصل الى الميت بهذا الميت وفي فاسده **قوله** كام اب الام
 وصورة اخرى من طرق الاب كام اب ام الاب والباقي على هذا القياس في الفقه من
 الفروع الستة نصيب خمسة نفد للزوج والبنات الواحدة وبنات الابن كانت واحدة
 والاخت لاب وام اذا كانت واحدة والاخت لاب اذا كانت واحدة والزوج منها نصيب
 اثنين للزوج مع الولد وللموادة عند عدم الولد والفرع نصيب واحد وفي الزوجة
 مع الولد والتلاتين نصيب اربعة للبناتين فضاء او بنتي الابن فضاء والاختيار اب
 لهم والام فضاء والام فضاء والاختيار اب فضاء والاختيار اب فضاء
 الام عند عدم من يجيها ونصيب الاثنين من اولاد الام فضاء والام فضاء
 سبعة نفر لاب والجد واولاد الام اذا كان واحد وبنات الابن مع الواحدة
 الصليبية والاخت لاب مع الاخت الواحدة لاب وام والام مع من يجيها
 والجد **قوله** اما الاب فله احوال ثلث الفرض المطلق واما قاله الفرض المطلق
 معناه الفرض المطلق لا نصيب معه وهو السدس وذكر مع الابن او ابن الابن
 والفرض والنصيب معناه فاخذ الاب السدس ويصير نصيبه ايضا وذكر مع الابنة
 او ابنة الابن والنصيب المقتضى عند عدم الولد وللأبوين المأذون ان الاباء قد عصبوا

مقدمه مع ذوي الارحام فيكون الباقي مقدم مع ذوي الارحام لانهم ساجدون
 الذي يجوز العد عليه **قوله** ثم ذوي الارحام وذوي الارحام كل قريب
 ليس بذوي اسم ولا عصبه وانما قدم ذوي الارحام على سواها لانهم
 حوكل واحد منها ثبت يكتب الله تعالى الذين عطفوا على ايمانكم فانهم هم
 لان ذوي الارحام انما يستحق الارث بسبب النسب والنسب كان ثابتا
 مقدم مع عقد الميراث وعقدهم لا يبطل ما ثبت في العقد لان السبق
 من الجبابرة ترجيح **قوله** ثم الموقوف للموالات بين ذوي الموالات خصوصا
 بحسب النسب اذ يبدى موافق النسب ولله مع فقال ان حصلت من يد يمينه
 فحبب ديتها على عاقلته وان حصل في مال فهو كغيره موافق فقبل المولي هذا القول
 ومع هذا القول موالات الشخص الموقوف في موالاته وانما قدم مولي الموالات
 على المقر له بالنسب على الغير لان مولي الموالات استحق ما استحق يكتب الله تعالى وهو
 الذي من رزق جميع ذوي الارحام ولا نقدر في الحق والمقر له في الذي له الحق له بعد ذلك
 نفس اولى من الذي له الحق ليس يضمن ثم **قوله** ثم المقر له بالنسب
 الغير بينه وجه اقرار هذا الشخص اخي ففوا رعا العيز وهو ابوه وانما قدم
 المقر له على العيز الموصى له بما زاد على الثلث لان المقر له يحتمل ان يكون قريبا
 للميت والموصى له بما زاد على الثلث لا يحتمل ان يكون قريبا للميت ونجح المقر له
 باصمالة انه قريب على الشخص الذي لا احتمال له انه قريب **قوله**
 ثم الموصى له بما زاد على الثلث وهو هو ان رجلا اوصى كل ماله او نصفه او ثلثي ماله
 لرجل ثم مات ولم يبق من الذي قدم على الموصى له فالموصى له استحق الوصية
 التي اوصى له والموصى له بما زاد على الثلث لا يخلو ما ان يبيع منه من الوارث

ويدخل في هذه العقول
 اولاده واولاده
 الصغار ومن يولد
 نقله من ابن قمار

ثم الموصلة بمان او ما التثنية ثم بيت المال وحاصل هذا ان هذه المذاهب مودتية
 بعضهم على بعض فالعصبية السببية مقدمة على العصبية السببية بالنقل و
 العقل اما النقل فله عليه السلام لرجل من العرب اغتلق عبده هو احمق ومولاه
 ان شئت فقل هو عبده وشدك وان كفرك ففجحت بك وستدله امارات
 ولم يترك واركانت انت عصبية عصبية الماد من هذا الواحدة العصبية بدليل
 حديث احمد وهو ان النبي عم ورتة بنت حمزة مع بنت المعتق فلو كان
 سطلق الوارت مراده من قوله اذ لم يترك وارثا لما ورتة مع بنت حمزة مع
 بنت المعتق فاذا جمع بينهما علم ان المراد من ذلك الوارت وارثا عصبية
 والدليل العقلي ان العصبية السببية سببية للعصبية بالنسب والسببية
 السببية سببية بالاعتناق والنسب جعل العبد والاعتناق جعل العبد والارث
 جعل الارث من الذي جعل العبد واما قدم العصبية السببية على الدمد مديت
 بنت حمزة وهو قد روي بيت النبي عم بنت حمزة مع بنت المعتق فلو كان
 الدمد مقبلا على العصبية السببية لما جمع النبي عم قوله ثم الدمد واذا قدم
 الدمد على الارحام لان اصحاب الفرائض بعد اهل القرينة اصدروا من ذوي الارحام
 وذوي الارحام بعضهم اولى ببعض ومن جملة اصحاب الفرائض الذي يجوز الدمد
 عليه المبيت والسبت اوتى الي المبيت من جميع ذوي الارحام في الدمد
 عليه الفرائض فان قيل سلم ان السبت اقرب الي المبيت من جميع ذوي الارحام
 ولكن الام لم يثبت با وجوب قريب من بنت السبت وبنيت ابن السبت فينبغي
 ان تكون بنت مقدمة على الام والجواب عنه ان حكمه الحكم في امره الحسن
 لا في كل فرد على حدة ومن جملة اصحاب الفرائض وجدنا بنت السبت مقدمة

وهو لا فرق من عدمه والحاصل ان احوال الاب في الحقائق الدفث ثلثة
 وهو في الحقيقة حالان الفرض والعصبية اما الفرض فقد ثبت بقوله تعالى
 ولا يورث كل واحد منهما السدس علم كون الاب من اصحاب الفرائض فثبت ان
 لان اصحاب الفرائض هم الذين لهم سدس مقداره والاب كذلك فيقيد من اصحاب الفرائض
 وكذا سبب للعصبية علم بقوله تعالى وولته ابواه فلا ملة لثنت فذلك ان
 صدر الابية الاب مع الام في الحقائق الام ورتة ثم حصن الام بالثنت وذلك
 دليل ان الاب سبب الباقى لانها من اصحاب الفرائض مقدم على العصبية
 في العلم الحقائق الفرائض بالاصطلاح والابية من جملة العصبية لانه
 يتردد من الام وقوله الفرض والعصبية بعضه داخل في الفرض المطلق
 وبعضه داخل في العصبية المحض لان الاب اذا اسحق الفرض والعصبية فصار المراد
 من الفرض هو الفرض الذي ذكره قوله الفرض المطلق وذلك علم بقوله ولا يورث
 كل واحد منهما السدس والعصبية الذي الحق في قوله والفرض والعصبية هو الذي
 ثبت بقوله تعالى وولته ابواه فلا ملة لثنت لان حيروا الاب عصبية علم بقوله
 وولته ابواه فلا ملة لثنت لان الاب اذا صار عصبية في حال فصبه عصبية
 في جميع الاحوال اذ لم يكن معه من تجبده وذلك الابن قوله الحيد المبيح
 وهو الذي للثنت في نسبه الي المبيت ام كالا اب والحاصل ان الحيد اربعة
 احوال الفرض المطلق وهو السدس والفرض والعصبية والعصبية المحض
 اما الفرض المطلق اذ كان مع ابن لميت او ابن الابن وان سفل والعصبية اذا كانت
 مع بنت لميت او بنت الابن وان سفل والعصبية المحض عند عدم العلة ولذا لا يورث
 وان سفل والسقوط بالاب لان الاب اصله ورايه الحيد الي المبيت فلو ترك حيدا

الباقى

فله تعقيب محض ولو كانت مع بنت فله فرضا وتعقيب ولو كان مع ابن فله فرضا
 مطلق ولو كان مع اب سقط الجدة لما قلنا ان الاب اصل في قرابة الجدة وكذلك الحكم
 اذا بقي مع اولاد ابن الميت وهذه الاصول الجدة عند بقوله تعالى ولا يرثها احد
 منها الا بدس لان الجدة قايمة مقام الاب بالاجماع فاذا قام مقام الاب
 فالدليل الذي يثبت حالة الاب يثبت حالة الجدة كما لا يخفى **فقال**
 واما الاول فالام فاحوال تلك السدس والثلاث والسقوط اما السدس
 اذا كان وحدها والثلاث اذا كان اثنين فصار عند ذكرهم وانا نهم في
 القسمة والاختلاف سواء فان قيل ما الغاية من ذكر الاستحقاق والقسمة
 مع ان ذكر احد هاتين يكفي لان المساواة في القسمة يشترط انهما او وثلاث
 الاختلاف لان الاختلاف عليه للقسمة والمساواة للحكم دليل على المساواة في القسمة
 والجواب ان المساواة في القسمة لا دليل على المساواة في الاختلاف كما اذا كانت
 متكافئة واحدا والاب وام واحدا والاب فان قلت لما وثقته للاخ والاب وام وثقته للاخ
 لابي فاذا اخذ الجدة تعقبه باخذ الاخ لابي وام ساقى نبيي الاخ لابي لان الاخ
 لابي وام يجب الية لابي فعمل بهذا ان المساواة في القسمة لا يوجب المساواة في الاختلاف
 الاختلاف لان الاختلاف كان مساويا في القسمة مع الاخ لابي وام ولم يعيد
 مساويا في الاختلاف لان الاخ لابي وام الحق مساوية بين ابني لابي بعد ما اخذوا
 نصيبه فان قيل ان لم تدل على المساواة في القسمة على المساواة في الاختلاف
 فالمساواة في الاختلاف تدل على المساواة في القسمة فيثبت بكيفية ذلك لان
 الاختلاف لان المساواة في القسمة علمت بالاختلاف والجواب عنه ان الاختلاف
 مع البنت الحق يصرف المال والاخ لابي ولم ايضا يستحق نصف المال مع البنت

للجدة

ففقدنا الاخر او كل واحد منهما الحق نصف المال فاذا اجتمعوا قسم بينهما
 للذكر مثل حظ الانثيين فعمل ان الاختلاف نصيب كل واحد عند الانفراد لا يبدل
 على الاختلاف عند الاجتماع فلا جرم هذا قال المصنف ذكرهم وانا نهم في القسمة
 والاختلاف سواء لان الاختلاف في السدس عند الانفراد اذ لا يبدل على المساواة
 عند الاجتماع والسقوط مع ستة نفر الابن وابن الابن والبنت وبنت الابن والاب
 والجدة بالانفاق وانما قال بالانفاق هذا لان سقوط بنى الاعيان والعلة
 مع الجدة اختلاف فلذلك قال بالانفاق لان هذا الجدة قايمة مقام والدليل على حقهم
 السدس عرف بقوله تعالى وان كان رجلا يورث كلاله او امرؤ فله او بنت
 فكل واحد منهما السدس والثلاث ايضا علم بهذه الآية وهو قوله تعالى فان
 كانا اكثرا من ذلك فم شراكة الثلث والسقوط ايضا علم باول هذه الآية
 وهو قوله يورث كلاله لان الكلاله لهم لشخص لبيته له وله ولاولاد وللمساواة
 ايضا علم بهذه الآية وهو قوله تعالى فم شراكة الثلث لان الشراكة عبارة
 عن المساواة في القسمة واحكام الشريعة مبني على معاني اللغة والعرف ايضا
 لانه اذا قيل فلان سديك فلان فهم من ذلك المساواة **فقال** واما الزوج
 فيا لئن النصف عند عدم الولد ولد الابن والربع مع العلة او ولد الابن عرف ذلك
 بقوله تعالى وكم تأسر كما ازواجكم ان لم يكن هن ولد فان كان هن ولد فلكم الربع
 مما تركن من بعد وصية يوصي بها او دين **فقال** فحصل ان الشارة او
 بهذا القدر من النساء الثمانية التي مرت بعد احوال الرجال الاولي منهن الزوجية
 فلهما حالان الربع والتعذر الربع عند عدم الولد ولد الابن والقسمة مع الولد
 ولد الابن عرف ذلك بقوله تعالى وكم تأسر كما ازواجكم ان لم يكن هن ولد فان كان هن

الاب

ثم الى بعدها الوسط من الفريق الاول ثم الى بعدها السفلى من الفريق الاول فها
هذه كل فريق العليا من الفريق الاول لا يوزن بها احد الوسط من الفريق الاول
توزن بها العليا من الفريق الثاني السفلى من الفريق الاول تقارن بها الوسط من الفريق
الثاني والعليا من الفريق الثالث السفلى من الفريق الثاني انهما الوسط من الفريق
الثالث السفلى من الفريق الثالث لا يوزن بها احد وبعد ذلك الاصل في الحق فقام
ان العليا من الفريق الاول الصف الاول فاقامة مقام بنيت الصليب والوسط
من الفريق الاول مع ما يوزن بها السدس من كل فئة للثلاثين الا انها قايمة مقام
بنيت الاية بالنسبة الى العليا من الفريق الاول وهما ايضا قايمة مقام
الصليب بالنسبة الى السفلى من الفريق الاول وهما ايضا قايمة مقام
فان العليا من هؤلاء قايمة مقام بنيت الصليب بالنسبة الى السفلى
من هؤلاء اليمايتة فلاجل هذا يقطع السفلى من الفريق الاول
الفريق الاول مع ما يوزن بها الا انها قايمة مقام بنيت الصليب فاذا صار من بنيت
الصليب اثنتان تقطع بنيت الاية الا ان يكون هذا هو اصلها او لقلتها من مقام
فيجب من كانت كذا من كانت خرفة من لم تكن ذات سهم وتسقط من
دونه وانما قال من لم تكن ذات سهم لان العليا من هؤلاء قايمة مقام بنيت
الصليب وبنيت الصليب لا يغير عينة مع ابناء الاية فلاجل هذا قلنا من لم
تكن ذات سهم لان من كانت ذات سهم قايمة مقام بنيت الصليب فيميدون حينئذ
للعليا من الفريق الاول الصف الاول مع ما يوزن بها السدس من كل فئة
نصف وسدس فاصل من المسئلة من الستة ونصف للعليا من الفريق الاول
وهو ثلثه وسدس للوسط من الفريق الاول مع ما يوزن بها وهو واحد فاصل من الستة

وبقى اثنتان فيرد الاثنان عليهما بقدر حقوقهن فعلم ان المسئلة صارت رديف فاد
المسئلة رديف ينظر ههنا المسئلة من لا يرد عليها الا فاذ لم يكن في المسئلة من لا يرد
ينظر ههنا كان من يرد عليه من جنس واحد او من جنسين فاذا كان من يرد عليه من الجنسين
يجعل المسئلة من سهمه ثلثين من يرد عليه جنسان لان في مسئلة العليا من الفريق
الاول قايمة مقام بنيت الصليب والوسط من الفريق الاول مع ما يوزن بها قايمة مقام
بنيت الاية فيصير من الجنسين مما يجعل مسئلة من سهمه ثلثين في اربعة
فعلنا الى ههنا السعة عمل الورد ونظر بعد عمل الورد بين سهمهم وورد سهمهم الى ثلثة احوال
فيهم مستقيمة او موافقة او مباينة المراد من الاستقامة ان ينقسم سهم كل فريق على
بلا كسر المراد من الموافقة ان تنقسم من الاكثر عقدا راقا الى ان يتساوى في الاثناين
او اكثر المراد من المباينة ان تنقسم من الاكثر عقدا راقا الى ان يتساوى في الواحد وسهم
العليا من الفريق الاول ثلثة ورعا واحدة فبين الثلثة والواحدة استقامة فلا حاجة
الى القرب وسهم الوسط من الفريق الاول مع ما يوزن بها رعا اثناين فبذلك الواحد والاثناين
مباينة فاذا كان بين سهمهم مباينة سولفينا كسر عا كايمة فالحكم فيها ان
يوزن كل عدد وكهذه اصل المسئلة في مسلتارة وس من انكس عليهم اثناين
فيخرج في اصل المسئلة وهو اربعة فيصير ثمانية وسمي الثمانية الصليب والبلغ
والاثناين المضروب والاربعة اصل المسئلة وبقي معنا بعد هذا العملان وهما ان يوزن نصيب
فريق ونصيب كل فرد من كل فريق وطريق موقوف نصيب كل فريق ان يوزن سهم كل فريق
من اصل المسئلة في كل المضروب فالبلغ نصيب كل فريق في مسئلة العليا من الفريق
الاول من اصل المسئلة الصف وهو ثلثة فيخرج جزء للمضروب وهو اثناين فيخرج
الوسط من يوزن بها السدس وهو واحد فيخرج في المضروب وهو اثناين فيخرج اثناين

واحدة في

احد الزوجين زوجة المستطير زوج وابوينا او زوجة وابوينا اصل المسئلة
 اذا كان زوج وابوينا من اثنين لان الزوج يستحق نصف عند عدم العدة والام يستحق
 ثلث ما يبيع ومخرجه النصفان والسفك وهو واحد للزوج فبني واحد ليس له ثلث
 صحيح فيضرب خرج الثلث في الاثنين فيحسب سنته **قوله** فان كان للزوج وابو
 ثلثة ثلثها للام وبقي الثلث للاب ولو كانت مع الابوين زوجة اصل المسئلة
 من اربعة اربعة الزوجة فبني ثلثة ثلثها للام وبقي الثلث للاب والابوين لم ينفذ
 الام به السدس فقله تعالى وابوينا به ثلث واحد منها السدس ان كان له ولد وقله
 بقاى ايضا وان كان له اخته فلامه السدس ووليها ثلثا ثلث الثلث فقله تعالى
 وورثه ابواه لامه الثلث وعلم ايضا ثلث ما يبيع بعد من احد الزوجين فقله
 الابوة لان الله تعالى اشرك الابوين في الارث ثم حصص الام بالثلث فعلم ان الاب
 يستحق البقية من نصيب الام فيما اشركه الابوين وذكر ما يبيع من
 نصيب احد الزوجين لان الله تعالى اورد الابوين ما تركه لبيت ذكهما يبيع بعد من
 لهذا الزوجين لان ما يبيع من نصيب احد الزوجين فعلم ان كل واحد من الزوجين
 يستحق ثلثي ما يبيع بعد من اصد الزوجين هو ثلثه ثلثه للام فلو اعطيتا
 هذه المسئلة ثلث كل لئلا للام نصيب الام ستفضل بها الاب وذكر في النسخ
 لان السفك اشركه الابوين في البيات ثم اعطى من ذلك الام الثلث فبني الثلثان للاب
قوله ولو كان مكان الاب حبيب للام الثلث جميع لئلا عند ابو حنيفة ومحمد ومالك
 لان الحبيب هاهنا غير قائم مقام الاب عند ابو حنيفة ومحمد ومالك ومجوز في جميع الام
 على الحبدالان السفا العارضة الاب غير واردة في الحبدالان الحبيب غير قائم مقام الاب في هذه
 الصلوة وعند ابو يوسف ومحمد للام من الحبيب ثلث ما يبيع لان الحبيب قائم مقام الاب عند ابو يوسف

يوسف رحمه الله عليه فينفذ الاب في جميع الام على الحبدالان لا يزوج عا الا ب فاصل المسئلة
 عند ابو حنيفة ومحمد ومالك اذا كان في المسئلة حديق وزوج وام من سنة لان
 من الاول اختلط بعض الثاني وهو الثلث ولو كان مكان الزوج زوجة فاصل المسئلة
 نصيب من الثلث **قوله** من الاول اختلط بعض الثاني وهو الثلث وعند ابو
 يوسف الاول من اثنين وبالعز في نصيب ست كما فيما اذا كان في المسئلة اب
 وفي الثانية من اربعة كما فيما اذا كان في الاب **قوله** للحببة السدس فقله للحببة
 فالتين السقوط فالسدس لام كانت اولاب واحد او اكثر فاذا كانت واحدة
 فغير ولها صحبة شرط فاذا كانت اثنتين او اكثر فالحببة شرط ايضا صحبة
 وادنى الحببة لا بد ان يكون الحديق لان الحببة من اهل المقابلة لا بد ان يكون الحديق
 فلتان محاذ فقلان وتكمل الحببتان ام الام وام الاب فان ارثت ان تزيد على الحديقين
 فزد على ما درجة واحدة او اثنتين على قدر حاجتك للزيادة ثم زد من قبل الاب
 ابا واحدا او اثنين الى ان يمتلئ عقيدك والحبات الصحيحة يمكن ان يقلد ان يقدار
 كان الاطفال الكون من قبل الام الواحدة والباقيات من قبل الاب والحالة الثانية
 سقط فان الحبات كلهن اي من قبل الاب والام يسقط بالام والباقيات ايضا
 بالاب اي الحبات تسقط بالاب والام الام فان لم الام ليست من قبل الاب
 وان علت لا تسقط بالاب ولا كذلك الحبات بالباقيات تسقط بالحبدالان
 الام الاب فانها رت مع الحبدالان ليست من قبله والحببة هذه المسئلة ايضا غير قائم
 مقام الاب لان الاب يسقط امه وام امه وان علت والحبدالان يسقط والبعد من
 اي جهة كانت البقيات سقط بالقرين من اي جهة كانت سواء كانت القرين وارثة
 او محببة كما ام الام تسقط ام ام الاب وصورة كونهما محببة به مقام الاب

الى الميعة من ابية حينئذ يكون من الولد للاب والولد للعصبة قوله
 ولو كان مكان الاب جده الولد كله للاب وهذا المشقة رابعة اربع من الولد
 منقطة عدم قيام الجدة مقام الاب وهذا الجدة في مقام الابية المقتضية
 سدس الوالد عند ابى يوسف والفرق بين ابى يوسف وبين الابية المحققا
 سدس الوالد وعدم الاحتقاق ان الاب والابن ساويان في الدرجة حينئذ
 يستحق الاب السدس بخلاف الجدة لان الجدة بعد من الابن بولم هو الاب
 حينئذ لا يستحق سدس الوالد قوله وسدس مكره ارحم محرم سنة سيق عليه
 وولد له للمعق وفي قوله ارحم محرم نظير ان مقام الاب جده اوله ان يكون محرم
 لا محرم ما كاولد الامام والاحفال والعوات والخالات فان بينهم رجلا لا محرم
 وحكم التهم لا يعتقون عا س مكره بالاجماع والثاني محرم لا ارحم والابن او رضاعا
 والاحفاد والعوات والخالات رضاعا وموطنة الاب وحليله الابن
 فان هؤلاء لا يعتقون الجنا عا س مكره والثالث ان يترك من بينهم رحم محرم
 وهذا منقسم على قسمين ايضا احدهما ذرية الولد كالأولاد وان سقط والابوة
 وان علا وهذا لا يعتقون عا س مكره بالاجماع والثاني الوالد المتبني
 كالاحفاد دون اولادهم والعمومة دون اولادهم والحق له ذلك اولادهم
 وهذا لا يعتقون عا س مكره عندنا خلا قال الشافعي وصورة فقل من مكره
 ذ ارحم محرم سنة سيق عليه وولده له كمثل بنات الكبرى ككفون وبنات
 والمصغري عشرون وبنات الشبهة اياها بالخيار عشق الاب
 عليها وولده له اعم من مات الاب وركن سبيلنا في التلذان بينهما التلذان

التلذان الفرعية والباقي بين مشرق الاب اخا ساوا الولد ثلاثة اخا سدا
 للكبرى وحصة للمصغري ونص من حصة واربعين وطريق تقديره وس العصبية
 سببية ينظر بين ما اعطوا ان كان ساويا يجعله وس المشركين عصبية
 فان لم يكن ساويا لا يخفى ما ان يكون ما اعطوه موافقا او ساهيا فاذا كان
 موافقا بجده وفقا فيجعل عصبية وان كان ساهيا فيجعل كل ما اعطوه عصبية
 وفي سلكنا بين ما اعطوه موافقا عصبية مجزا وفقا صار حصة ثلاثة
 مات وركن ثلاث بنات وحسن عصبية الباءة يستخرج بالاصل المذكورة
 في نصيح المسألة وهو النظر بين السلام والرد وس ثلاثة احوال في النظر
 بين الرد وس والرد وس ان كان الكسري طاليفين **باب المحجب**
 المحجب في اللغة عبارة عن اللثة ومن سمي البواب حاجبا للشفة الناس عن الدخول في بيوت
 للوكرة وهو عا نوبين حجب نقصان وذلك حجب نسهم الي سهم ونوبة حمسة نفر
 للزوجين والام وبنت الابن والاخت كاي فاذا ركن للبيت زوجا له النصف
 عند عدم الولد ولو كان معه ولد فله الربع فان الولد قد حجب الزوج من النصف
 الي الربع والباءة عا هذا حجب حرمان والورثة حجب وزيقان واختلقة الضيق الذي
 هو مذكرة حجبية قال بعض العلماء هو لاجب الي الباب وقال بعضهم راجع الي الحرمان
 وانما انه راجع الي الحرمان لكناية في اصل الوقع يرجع الي اولى المكتني عنده
 فالحرمان اوجب من الباب فكيف ما كان يرد السأله هذا الفقهاء لان الحق قال والورثة
 فيه وزيقان فزيف لا يحجبون كمال الذي لا يحجب بحال كيف يكون من زيف
 با حجب والجواب عنه ان عبد الحجب لا يعرف انه غير حجب حتى يقوله انه حجب
 ثم يسلب عنه حجب فصار حينئذ من حيث التصور من زيف حجب حرمان وكذا اليقين

انما يعرف الاستيلاء باحد اقسام الجوارب من صلب الجوارب وللمعنف انما قاله الجوارب
 في باب الجوارب لعلم الجوارب للامضاج كما يحل النظر في التفرقة الحقيقية
 والبيان كما يعرف السواد بالبياض يقال انه سواد لانه غير بياض ولا حمراء
 وفوقها ففهم بهذا ان عجز الجوارب من باب الحسان والارواح
 الابن والاب والزق والبن والام والزوجه وزيفه يرفع كماله فيجب
 كماله في حاله وكما يحجب باسنيها اصلين احدهما ان كل من يديها الى الميت
 اي متصل بشخص له يرت مع وجوده كذا الشخص كالمجدع والاب والام
 مع الاب والعم مع الجد سوى اولاد الام فالهم يرفع مع الام لعدم الحقائق
 الام جميع الزكوة وقوله لعدم الحقائق الام جميع الزكوة استلزامه الى اصل
 وجواب عن سواه وذلك لافضل ان المدي والمدي به اذ استزكاة في سبب الاحتقاق
 لا يشترط الاحتقاق المدي به جميع الزكوة فيجب للمدي كالحياة مع الام
 فان الحياة تستحق من جميع النفع ام حينئذ تقرر استزكاة في الامه سبب
 الاحتقاق فلا جد هذا بغير الجوارب بالام وان لم يكن للمدي والمدي به استزكاة
 في سبب الاحتقاق يشترط الاحتقاق للمدي به جميع الزكوة فيجب للمدي كالحياة
 مع الاخ واولاد الام انما يجزؤون الجوارب بالام لا بالعم والعم والعم
 استزكاة في سبب الاحتقاق وايضا لا تستحق الام جميع الزكوة حينئذ يجب
 اولادها مع قوله الثاني الاثر في الثاني من الاصلين الذين هو كمثل
 الجوارب القربى كذا كمثل العصبية والقربى اسم من اللد لانه لا يورث
 بوجود اللد لانه يوجد القربى ولا يعكس كاي الاله الجوارب ولم مع اللد لاجل قوله
 والجوارب لا يجب عندنا وعند ابن سعود رضى الله عنه فيجب النقصان كالكاف

كالكاف والرفيق والرو القاتل ودليل ابن سعود ان الجوارب موصوفين بوصفين
 احدهما القربى والثاني الجوارب وسيله ما قبل النظر الى القربى فيجب النقصان
 في النظر الى الجوارب وسيله لا يجب الجوارب لان عملا بالسيرين ودليلنا ان القربى
 سبب الارث والسبب انما يرد لانه في هذه النقصان فينبغي مودعا
 فلا يجب جوارب الجوارب فيجب بالانقاف اي يجب في النقصان والحسان
 كما لاثنين من النقصان والافاضة فضا لا يري ثلث مع الاب ولكن يجب
 الام من الثلث الى السدس وصوله في الجوارب من الجوارب وان لم الاب
 يجب بالاب وايضا يجب ام ام الام والعزق بين الجوارب والجوارب
 في الجوارب وعدمه ان الجوارب من عدمه كالمعروف بصفة ذاته كالرفيق
 والكفر والقتل والجوارب ليس كالمعروف لانه صار الجوارب بالعارض وهو موجود
 اقوي منه لا بصفة متمكنة في ذاته فيضرب بالنسبة اليها نصيب الجوارب
 كما انه غير محجوب **باب** **مخارج الفروض** اسم ان الفروض
 المذكورة في اول الكتاب نعمان الاول النصف والرابع والثاني الثلثان
 والثلث والسدس على التضعيف والتضييف اي النصف في النصف الاول ضعف
 الربع والربع ضعف النصف والنصف ضعف الربع والربع النصف في النصف
 من ضعف الثلث والثلث ضعف السدس والسدس ضعف الثلث والثلث
 الثلثان والاربع من التضييف والتضييف هذا فاذا اجل في المسائل من هذه الفروض
 احاد احاد فخرج كل فرض من سهمه الا النصف فان النصف من الاثنين لانه لا سهم له
 كالربع من الاربع والخمس من الخمسة والثلث من الثلثة والثلثان من الثلثة
 والسدس من ستة فالمسألة كل واحد من هذه المذكور اما ان يكون وفقا

شخص

وعاقلة ابن مسعود رضي الله عنه تركت زوجا واختين لابي وام اولاد واختين لام
 واما اوجه وبنات فبقا واذا اختلط المثنى بالثلاثين فيصور فيه مثلث
 كما اذا ترك زوجة وابنتين او بنتي الا ان واذا اختلط بالثلاثين فيصور
 مسئلة عاقلة ابن مسعود رضي الله عنه كما اذا ترك زوجة واختين لام وابنة
 لغير الزوج محبة بها الربع الى المثنى واذا اختلط بالسدس فيصور فيه
 مثل كما اذا ترك زوجة وابنة واما اوجه او ابنا او جدا واذا اختلط بالثلثين
 والثلاث فيصور فيه ساع على عاقلة ابن مسعود كما اذا ترك زوجة وابنة وقيفا
 واختين لابي وام اولاد واختين لام واذا اختلط بالثلثين والسدس فيصور فيه
 ساع على كل كما اذا ترك زوجة وبنتين او بنتي لابي واما اوجه او ابنا او
 واذا اختلط بالثلث والسدس فيصور فيه ساع على عاقلة ابن مسعود
 كما اذا ترك زوجة وابنة وقيفا واختين لام واما اوجه واذا اختلط بالثلثين
 والثلث والسدس فيصور فيه ساع على عاقلة ابن مسعود فانه يترك كما اذا ترك
 زوجة واختين لابي وام اولاد واختين لام واما اوجه وابنة وقيفا
 واذا اختلط المثنى بالثلاثين كما اذا مات ختنى شكل وترك
 زوجة وامرأة واختين لابي وام اولاد واذا اختلط بالثلث كما اذا ترك
 امرأة واختين لابي وام اولاد واختين لام واما واذا اختلط بالسدس كما
 ترك اختين لابي وام اولاد وامرأة وقيفا واختين لام او ترك اختين لابي وامرأة
 واختين لابي وامرأة او ترك بنتا وزوجا واما اوجه او بنت ابنا او ترك
 بنت ابنا وزوجا واما اوجه واذا اختلط بالثلاثين والثلث كما اذا ترك
 مات ختنى شكل وترك زوجة وامرأة واختين لابي وام اولاد واختين لام

لام واذا اختلط بالثلاثين والسدس كما اذا مات ختنى شكل وترك زوجة
 وامرأة واختين لابي وام اولاد واختين لام واما اوجه واذا اختلط
 بالثلث والسدس كما اذا ترك امرأة واختين لابي وام اولاد واختين لام
 واما اوجه واذا اختلط بالثلاثين والثلث والسدس كما اذا مات ختنى شكل
 وترك زوجا وامرأة واختين لابي وام اولاد واختين لام واما اوجه
 واذا اختلط المثنى بالثلاثين وهذه الصورة عقيم واذا اختلط
 بالثلث كما اذا ترك اختين لابي وام اولاد وامرأة وابنة وقيفا واختين لام
 عاقلة ابن مسعود رضي الله عنه واذا اختلط بالسدس كما اذا ترك اختين لابي وام
 اولاد وامرأة وابنة وقيفا واختين لام عاقلة ابن مسعود رضي الله عنه فانه
 يصور فيه بنتا وامرأة واما اوجه او ابنا او جدا واذا
 اختلط بالثلاثين والثلث فانه الصورة عقيم واذا اختلط بالثلاثين والثلث
 والسدس فانه الصورة عقيمة واذا اختلط بالثلث والسدس كما اذا
 ترك اختين لابي وام اولاد وامرأة واختين لام واما اوجه وابنة وقيفا
 عاقلة ابن مسعود رضي الله عنه واذا اختلط بالثلاثين والثلث والسدس
 فانه الصورة عقيم واذا اختلط بالثلث والثلثين والثلث والسدس
 واما وامرأة وبنتين او بنتي لابي واذا اختلط بالثلث كما اذا مات
 ختنى شكل وترك زوجا وامرأة واختين لام وابنة وقيفا عاقلة ابن مسعود
 رضي الله عنه واذا اختلط بالثلث كما اذا مات ختنى شكل وترك زوجا وامرأة
 واختين لام واما اوجه وابنة وقيفا عاقلة ابن مسعود واذا اختلط بالثلاثين
 والثلث كما اذا مات ختنى شكل وترك زوجا وامرأة واختين لابي وام اولاد

واختين لام وابار فيقال فيقول ابن سعد رحمه الله واذا اختلط بالثلثين والثلث
كما اذا ماد حنق سكر وركن وجا وامره واختين لاج وام اولاب واما
اوحية وابار فيقال فيقول ابن سعد رحمه الله واذا اختلط بالثلثين والثلث
والسدس كما اذا ماد حنق سكر وركن وجا وامره واختين لاج وام
اولاب اختين لام واما اوحية وابار فيقال فيقول ابن سعد رحمه الله واذا اختلط
النصف والربع والثلث بالثلثين فلهذا الصورة ايضا عقيم واذا اختلط بالثلث
فهذه الصورة عقيم واذا اختلط بالسدس كما اذا ماد حنق سكر
وركن بنوا ووجا وامره واما اوحية او اب او حيا واذا اختلط بالثلثين
والثلث فهذه ايضا عقيم واذا اختلط بالثلثين والسدس وهذه ايضا
عقيم واذا اختلط بالثلث والسدس وهذه ايضا عقيم واذا
ختلط بالثلثين والثلث والسدس فهذه ايضا عقيم
باب العول العول لغة عبارة عن الرق ومن عالت
النافذة ذنبها ابر رفاعة السوي عبارة عن ان يترك الخرج من اجزاء
اذا اصابها عوفها واعلم ان مجموع الخرج سبع ينبغي ان يكون خرجا تسعة
لان كل وزن لا يساوي ان يكون خرجا وذلك ستة ولا بد لكل اختلاط اربعين
يكون خرجا وذلك ثلثة عشرين تسعة لان حنق الثلث والثلثين ثلثة
وهو اختلاط النصف ايف حنق السدس يكون خرجا له ايضا عشرين حنق
مجموع الخرج سبع وجوز العول في باجاء المعايير لان فيه سؤالا
وهو ان اختلاقي واحد من علمه في المعايير يمنع الاجماع ابراهيم
في السبعة لاجل العول فيقول لو قدم من قدمه الله وافر من اخره الله لما عالت

عالت المسئلة وهو كما اذا ركن وجا واما واختين لام واختين لاج وام
والاختان لاج وام لولنا لانها تقيون عصبية قد يرجع من قوله في اخر عمره
فقد العول الاجماع وقد رجع جوعة عما جواز العول اربعة من كل الخراج
لا تقول الاثنان والثلثة والاربعة والمانية لان هذه الخراج لا تصيب
عن اجزاءها اذا صورت فيها اصحاب الفذا ايضا فلا يجتمع اليها العول وثلثة منها
تقول الستة تقول الي عشرة وثلثة وثلثا وثلثا وثلثا وثلثا وثلثا وثلثا
الي عشرة ان العول هو الزيادة على الخرج من اجزاء الستة اربعة
وهو السدس والثلث والثلثان والنصف واذا اتم الاربعة الي الستة
يصير ستة فلا يزداد على هذا الاجل هذا وانما تقول وثلثة وثلثا وثلثا وثلثا
الستة بعضها وثلثة وبعضها ستفحق في ثلثيها العول اربعة وثلثة وثلثا وثلثا
على سبع عشرة تعدية الي سبع عشرة ان العول هو الزيادة على الخرج من اجزاء
واحدة التي من حنق عصبية النصف والربع والثلثان والثلث والسدس
فاذا اتم الي التي من ثلثيها الي سبع عشرة فلا يجتمع الي زيادة وثلثيها
وربما لا تستفاد المسئلة انما تقيون من التي عند سبب الاختلاط اربعة وهو
في ثلثيها العول وثلثة اقل فيلما لا يجتمع اجزاء التي عشرة قوله وثلثة وثلثا
كما اعتبرت اربعة الستة فيلما لا التي عشرة مخنق نقلي وسبب نقله الي التي عشرة
الربع وهو الوجة بخلاف الستة وهو مخنق اصلي فيعتبر اجزاءه وثلثة
وربما لا تستفاد فداية وعشرون تقول اربعة وعشرين عولا واحدا المسئلة
للمشاهدة وهي امدة وبناتان والعلان ولداية اذ عا هذا الاعتناء بسوء
افى السبعة فان عنده تقول الي احدى الثلثين وصورة عول الستة الي عشرة

على الابوين وانكر الثلثان على البنات وكان بين سواهما ورء وسهمن
 موافقة بالانصف فيضرب وفقرء وسهمن وهو حصة في اصل المسئلة
 وهو ستة فينبط الى ثلثين وهو نصف المسئلة فيضرب سهم كل فرد في
 وهو خمسة للاب من اصل المسئلة فيضرب في خمسة فيضرب خمسة
 وللام كذلك وللبنات اربعة فيضرب في خمسة فيضرب خمسة
 اثنتان وصورة عمل المسئلة كزوج وابوين وست بنات اصل المسئلة من
 اثني عشر للابوين السهمن وهو اربعة وللزوج الربع وهو ثلثة وللبنات
 الثلثان وهو ثمانية وتعمل المسئلة الى خمسة عشر وللأبوين سهاهما
 ستقيمة وللزوج كذلك وانكر سهاهما البنات عارء وكها وكها سهاهما
 ورء وسهمن موافقة بالانصف فيضرب نصف رء وسهمن وهو ثلثة فيعمل
 المسئلة وهو خمسة عشر فيضرب خمسة واربعين وهو مبلغ المسئلة
 وطريق الفسحة فيما بينهم ان يوزع سهاهم كل فرد من اصل المسئلة
 في المحزوب وهو ثلثة فيسهم الاب اثنتان فيضرب في الثلثة فيضرب ستة
 فيسهم الام كذلك وسهم الزوج ثلثة من اثني عشر فيضرب في الثلثة
 فيضرب اربعة وعشرين وطريق معرفة نصيب كل فرد ان ينسب سهاهم
 كل فرد من اصل المسئلة عارء وسهم مفرد ان يقطع بمثل ذلك النسبة
 من المحزوب بسهم الاب اثنتان ورء واحد فالاثنتان مثلي واحد فيعمل
 مثلي المحزوب وذلك ستة وللام كذلك ورء الزوج واحد وسهاهما
 ثلثة فالثلثة ثلثة امثال واحد فيعمل من المحزوب ثلثة امثاله
 وهو ثمانية وسها البنات ثمانية ورء وسهمن ستة والثمانية ستة
 مثله

ثلثة الستة

مرة ستة الستة مرة ثلثة فيعمل من المحزوب مثله وثلثة وثلثة رء وسهمن
 والثاني ممانية مع ان يكون انكر عارء في الحكم فيها ان يوزع كل فرد
 من انكر عليهم السها في اصل المسئلة وعوطها ان كانت عارء كزوج
 وام وثلثة اخوات لام للزوج النصف وللام السدس وللأخوات لام
 الثلثة اصل المسئلة ستة فتدفعها ثلثة للزوج وسدسة واحد للام
 وثلثها اثنتان للأخوات لام فيسهم الزوج يستقيم عارء وسهمن وسهاهم
 الام كذلك وانكر سهاهم الأخوات لام ولا انكر بين سهاهما ورء وسهمن
 ممانية في الحكم فيها ان يوزع كل فرد وسها من انكر عليهم في اصل المسئلة
 وعدرء وسها من انكر ثلثة سها اصل المسئلة ستة فاذا ضرب الثلثة في
 نصيب الجميع ثمانية عشر وفي المبلغ المسئلة وطريق الفسحة
 يعلم من اصل الذي يري في الموافقة وذلك في معرفة نصيب الفرد ان يوزع
 سهاهم كل فرد في المحزوب وفي معرفة نصيب الفرد ان ينسب سهاهم كل فرد
 من اصل المسئلة عارء وسهم مفرد ان يقطع بمثل تلك النسبة من المحزوب
 وصورة عمل المسئلة في الممانية كزوج وحسن اخوات لاج للزوج النصف
 وللأخوات لاج الثلثان اصل المسئلة ستة وتعمل الى سبعة للانصاف للزوج
 ثلثة ونصيب الأخوات اربعة فيضرب سهاهم الزوج يستقيم عارء وسهمن
 وسهاهم الأخوات ينقسم عليهن وكان بين سهاهما ورء وسهمن ممانية
 فيضرب كل عدد وسهمن فيعمل المسئلة وهو سهاهم ورء وسهمن خمسة
 فيضرب في سبعة فيضرب الجميع خمسة وثلثين وهو مبلغ المسئلة ثم يعلم نصيب كل فرد
 ونصيب كل فرد من اصل المذكورة في المسئلة مقدمة واما الاربعه فالتالي

بين الرؤس والو وسافله هذا ان يكون الكسر عا طائفتين او اكثر وكذا
 رؤسهم مماثلة والحكم فيها ان يفرض احد العداد في اصل المسئلة
 وعولان كانت عالية ست سنوات وتلك حبات وتلك وتلك العلم
 اصل المسئلة مما ستة فسد سها الحبات وهو واحد وثلاثون البناء
 وهو اربعة وما بقى العلم وهو واحد وبعد ذلك يتلدين العلم والرؤس
 وافق يوفق الرؤس وان صار مائة يوفق كل عدد الرؤس ثم
 يتلدين الموقف فاق قال ثمانون فيضرب احد العداد في اصل المسئلة
 وفي ستين الرؤس مماثلة بعضه البعض وهو الثلثة فيضرب احد العداد
 وهو الثلثة فيضرب ثمانية عشر وهو سبعة المسئلة ثم يعلم الحكم في
 وسهام كل فرد بالاصل المذكور في المسئلة الى كان الكسر عا طائفة والثاني
 يصير الاسداد من خلا في البعض والحكم فيها ان يفرض الكسر العداد في اصل
 المسئلة كايه زوجات وتلك حبات وابق عددا اصل المسئلة
 التي عشر في الثلثة والاربع من الزوجات والحبات متداخلة في التي
 عشر فاذا ضربت في التي عشر يصير المبلغ مائة واربعين
 فالمسئلة يعلم منه ثم يعلم كل فرد وسهام فرد باصول الى يكونا في اذ كان
 الكسر عا طائفة والثالث ان يوافق بعض العداد بعضا والحكم فيها ان يفرض
 وفق احد العداد في جميع الثاني ثم ما يبلغ في وفق الثالث ان وافق لليلة الثالث
 والا فليبلغ في الثالث ثم في الرابع كذلك ان يفرض لليلة في وفق الرابع ان وافق
 لليلة الرابع وان لم يوافق فيضرب لليلة في جميع الرابع كايه زوجات وثمانين
 وحسن شرحه في اصل المسئلة من اربعة وعشرين فالوقوف في التي

اربعه الاربعة والستة والسبعة وحسنه عشر فيضرب وفق الاربعة وهو
 في الستة يصير لليلة التي عشر ثم يفرض وفق السبعة في التي عشر وهو ثلثة
 فيضرب لليلة ستة وثلاثين ثم يفرض وفق خمسة عشر وهو خمسة ستة
 وثلاثين يصير مائة وثمانين ثم يفرض مائة وثمانون في اصل المسئلة
 وهو اربعة وعشرون فيضرب اربعة الالف وثلثمائة وعشرين ثم يعلم الحكم في
 ونصيب كل فرد بالاصل المذكور فيضرب في الزوجات حنما مائة واربعين
 ونصيب في البنات الفاضون وثمان مائة وثمانون ونصيب في الزوجات
 سبعة وعشرون ونصيب الاعام مائة وثمانون والباقي ان يصير الاسداد
 متباينة والحكم فيها ان يفرض احد العداد في جميع الثاني ثم ما يبلغ في جميع الثالث
 ثم ما يبلغ في جميع الرابع ثم المبلغ في اصل المسئلة كما ان يتدور حبات وعشرين
 وسبعة اعام فيضرب الموقف اربعة الاثنان والثلثة والخمسة والسبعة فيضرب
 الاثنان في الثلثة فيضرب ستة ثم يفرض الستة في خمسة فيضرب ثلثا ثم يفرض السبعة
 في الثلاثين فيضرب مائة وعشرة ثم يفرض الاثنان والعشرة في اصل المسئلة
 فيضرب خمسة الالف واربعين فيعلم نصيب كل فرد وكل فرد بالاصل المذكور فيضرب في الستة
 فنصيب الزوجين من السبعة ثمانية وثلثون ونصيب كل واحد من ثلثمائة وحسنه
 ونصيب في البنات من السبعة ثلثة الالف وثلثمائة وستون ونصيب في الزوجات
 ثمان مائة واربعين وكل واحد من الاعام ثلثون **فصل** واذا اردت
 ان تعرف نصيب كل فرد من السبعة فيضرب سهام كل فرد في اصل المسئلة
 فيضرب المسئلة واذا اردت ان تعرف نصيب كل فرد من احد الفرويق فاقسم كل
 فرد في اصل المسئلة بما عدو رؤسهم ثم اعزب الخارج في المضروب

وستة درهم ومجمل درهمان وستة استحق درهم لكل واحد من الجذبات
 واحد من التقيح فاذا اخرجت وفي الزكاة يميز اثنين فاذا اقسم على ستة
 نصيب كل واحد ستعان لحفل الجذبات لكل واحد ستعان وللا عمل كذا
 لانهم ساءون الجذبات في السهام والوروس فيغير مجموع النصيب الجذبات
 والاعمال التي ساءت فاذا اقسم الى استحق النبات يصير ثمانية عشر
 وهو سهاان ففعلنا جميع الكسور والتقيح اربع مائة درهم فاذا اردت ان تقسم
 الزكاة بين الفتيان فانظري الى الزكاة واصل المسئلة فان استقام فيها وان
 فلا يخلو اما ان يكون سبانية او موافقة فاعمل فيه كما علمت في قسمة الزكاة بين الاخوان
 في الموافقة وللبيان **واما في قضاء الديون** فذري كل يميز بمزلة
 سهام كل وارث ومجموع الديون بمزلة التقيح وحكم القسمة بين
 الغنماء ستة قسمة الزكاة بين افراد الورثة صورة له لرجل عاقل ثلثة دراهم
 وللانثى اثنان واحد درهم واحد في مجموع الديون يصير ستة يوضع موضع التقيح
 ثم ينظر بين الزكاة ومجموع الديون فان استقام فيها وان لم يستقم لا يخلو اما ان
 يصير موافقة او سبانية فاذا وافق ينقسم كل واحد من الزكاة والديون الى ايمان في الجزء
 الذي وافق فيه ثم يميز بساكن لكل واحد من الغنماء وفي الزكاة ثم يبق للمسلمة
 ما وفق للديون فالخارج نصيب ذلك الوصفي من الزكاة كما اذا ارث اربعة نساء
 والديون ستة وبنين ستة والاذيع موافقة بالصف فينقسم كل واحد من الديون
 والزكاة الى السقف فنصف الديون وهو ثلثة ونصف الزكاة اثنان فاذا اخرج
 نصيب صاحب الدرهم من التقيح الديون وفي الزكاة وهذا اثنان يميز بينهما
 فاذا اقسم الاثنان ما وفق للديون وهو ثلثة نصيب كل واحد ثلثان فينقسم من نصيب

للبيان
 نصيب صاحب درهم واحد ثلث ونصف من نصيب الباقين ثلثا وهذا في
فصل في الخارج فالعلم فيه ان يقسم سهام كل وارث عاقل ودينار
 بلا كسر ثم يطرح نصيب المصلح من الموضع الذي رآه منه كسر وهو اما
 اصل المسئلة او من مصلح المسئلة ثم يقسم باقي الزكاة من بدل المصلح على
 سهام باقي الورثة من غير المصلح فتخرج منه كما اذا ارث ن وجا واما وعمل ففعل
 الزوج عاقل ذمته من المهر فخرج من اليان فيطرح سهم الزوج من اصل
 وهو ستة في ثلثة اثنان نصيب الام والواحد نصيب العم فيقسم باقي
 الزكاة على سهام الام والعم اثنان اثنان للام وواحد للعم **وصورة آخر**
 رجل مات وترك امه وبنين وثلث اخوات لاب وام اولا ب
 اصل المسئلة من اربعة وعشرين وصحاح المسئلة من اثنين وسبعين
 للام سهام الاخوات يتكدر عاقل وسهم من فينقسم جسد وسهنة اصل المسئلة
 فيصير اثنين وسبعين ثم يخلص للام عاقل ربع الزكاة لتطرح على مهرها والزوج
 فيطرح سهام المدة في اثنين وسبعين في ثلثة وستون ثم يجعل من المصلح ربع
 للاربعة الزكاة عاقل حق المدة بسبب المصلح فيقسم ثلثة ارباع الزكاة
 على سهام الباقيات وهي ثلثة وستون فلا يستقيم ولكن بينهما موافقة فينقسم
 وفق ساهما وهو واحد وعشرين في تحت بدل المصلح وهو اربعة فيصير اربعة
 وثمانين فينقسم من يميز سهم المدة وهو ربع بدل المصلح وهو واحد وفق
 سهام باقية الورثة وهو واحد وعشرون فيصير احدا وعشرين للام والواحد
 للاب والابن فينقسم من يميز سهام الورثة في سابع بدل المصلح وهو واحد
 للاب بينهما كانت موافقة بالثلث فيصير حينئذ ثمانية واربعين للبيان وحسن الاخوات

باب الرد الرد عند العول وانما عرف المصنف الرد بالصدق لان
الاشياء بعينها تتبين في مسائل الرد اختلافات كثيرة فان عندنا بين ثابت
دفع الله عنه لارد لا صلاحية العزوف من مطلقا سواء كانت سبيبة او نسبية
وعند عثمان رضي الله تعالى عنهما الرد على اصحاب العزوف مطلقا وهو خلاف
قول زيد بن ثابت رضي الله عنه وعند جمهور الصحابة يجوز الرد على ذوي
النسبة بقدر حقتهم ولا يجوز الرد على ذوي العزوف من السبيبة ^{زيد بن} واذ قول
ثابت وما كذا في دفع حرهم الله واخذ اصحابنا قول جمهور الصحابة ودليل
زيد بن ثابت رضي الله عنه ان المحققا للرد ثبت بالنظر في خلاف القياس
ولا نفرة الرد ولا يثبت الرد ودليل عثمان رضي الله عنه قوله عليه السلام
العزم بالغنم ومثله ان الغنم تملك للزوجين في العول فينبغي ان يرد
الرد عليهما لئلا الغنم بسبب الغنم ودليل جمهور الصحابة رضي الله عنهم
ان اصحاب العزوف بعد احراز الفديتين يجهلون من جملة ذوي الارحام
تفريق ذوي الارحام هو كل قريب ليسا بنسبهم ولا عصبة واصحاب العزوف
عاصفة الصحابة من حق ما افترقا سلامهم وذوي الارحام بعضهم اولى ببعض
واصح ابا العزوف من اولى من جملة ذوي الارحام **مسألة** الباج اقوام
اربعة احدها ان يكون في المسألة جنسا واحدا من يرده عليه عند عدم
لايه عليه فاجعل للمسألة من رءوسهم كما اذا اراد بناتنا واختنا وجد يثبت
فاجعل للمسألة من شتى لان رءوسهن شتان والثاني اذا اجمع في المسألة
جنسا او ثلثة اجنسا مما يرده عليه عند عدم من لا يرد عليه فيجعل للمسألة
من سلامهم وهو متصور في اربع مسائل وهي اما ان يكون في المسألة سدا

سدسان كما اذا اراد كحبة واختا لام او سائلثة اذا كان في المسألة ثلثة وسدسا
كما اذا اراد كاختا لام واما او اختين لام واما او ساربعة اذا كان في المسألة
دفعه وسدسا كما اذا اراد كبنات وبنات ابنا واختا لاجا وام واختا لاجا وام او حبة او
حمنة اذا كان في المسألة ثلثان وسدسا كما اذا اراد كبنات واما او حبة واختين
او لاج واختا لام واما او كان في المسألة نصف سدا كبنات وبنات ابنا وام
او اخت لاجا وام او اخت لاج واختا لام او ام او حبة او كان في المسألة
وثلث كاخت لاجا وام او لاج واختين لام او ام واختا لاجا وام او حبة او كان في المسألة
وهو اثنان وثلثة واربعة وحمنة ولا يتصور ستة لانه اذا كان من ستة فلا يرد
واذا كان من واحد فلا يكون من يرده عليه جنسا فلا جعل هذا في اربع مسائل
كما هو مقرر **قوله** والثالث ان يكون مع الاول من لا يرد عليه معناه اجمع
من سائل في المسألة من جنس واحد من لا يرد عليه في الحكم فيه التبع للمسألة
شئين اثنان سائل من لا يرد عليه من اقل من اربعة وسدس من يرده عليه من رءوسهم
ثم يعطى من سائل لا يرد عليه فان استقام البلاء من من رءوس من لا يرد عليه من رءوس
من يرده عليه فما كذا في وثلث بنات فان لم يستقم ان كان بينهما موافقة فينظر
وفق عدد رءوسهم فيمسألة من لا يرد عليه كزوج وست بنات فان لم يستقم
سها موافقة فينظر في كل عدد رءوس من يرده عليه في كذا ومن من لا يرد عليه
كزوج وخمس بنات **وطريق القسمة** ان يقرب سلام من لا يرد عليه
في عدد رءوس من يرده عليه او في فقر او سلام من يرده عليه فيما يقي من كذا
ومن من لا يرد عليه او في وفقة لم تقدر للمسألة بالاصول المذكورة ان كان
الكل سائل التقسيم من لا يرد عليه من يرده عليه فيما اذا كان من يرده

عليه من حنسيان او من ثلاثة احب من فالحكم فيه ان يجعل المسئلة ثنتين
اي يجعل مسلة من لا يد عليه من اقل خارج من مسلة من لا يد عليه من
سالمهم اعني يؤخذ مسئلتهم مما اذا ائذوا ثم يجمع مسئلتهم اي سالمهم
فيطرح الباقية ثم يعطى ومن من لا يد عليه فينظر بين صالح من لا يد عليه من لا يد عليه
وبين سالم من لا يد عليه فان لمقام هذا اي لم منه والاستقامة في صورة واحدة
ويح ان يكون في المسئلة ثلثه وتلك كسدر كزوج واربع حبات وتلك
والا يتصور في الرابع للموافقة للملأينة وفيه كثر **وهذه** الخفايا
مبني على معرفة اصلين احدهما ان يعرف كم يتصور من لا يد عليه
وهو ثلاثة صحاح ج اما ان يصير من ثمانية او من اربعة او من اثنين والثاني
ان يعرف صالح من لا يد عليه كم تكون وفي اربعة مسائل يتصور من اثنين وثلاثة
واربعة وخمسة فاذا اعطى من لا يد عليه من تلك الثلاثة الخارج في الباقي اذا
قسم على هذه الاربعة التي في صالح من لا يد عليه يستقيم في صورة واحدة
ويستبين في الباقي فان لم تقم على هذا الاصل فاطلب الجذر كما قلنا فان لم يستقم
من محنة ومن من لا يد عليه على مسلة من لا يد عليه فافرض على مسلة من لا يد
عليه مسلة من لا يد عليه ثم اضرب على من لا يد عليه مسلة من لا يد عليه
وسالم من لا يد عليه فيفرض من محنة ومن من لا يد عليه ثم صحح المسئلة بالاصل
صلى المذكور في تصحيح صالح الى مرت كاربعة زوجات وست حبات
وتس بنات **باب** **مقاسمة الجيد** اخلف الصديق الاول
في الجيد من الاخوة والاخوات الاجوام اولاد من يصير المقاسمة بينهما
لم لا يقط الاخوة والاخوات مع الجيد فقال ابو بكر الصديق ومن تابعه

تابعه من الصالحين رضى الله عنهم اجمعين بنوا لآعيان والعلاقات
لا ينفك من الجيد ومن اخذ ابو حنيفة رضى الله عنه وعليه الفتوى وقال زيد بن ثابت
رضي الله عنهم عن زيد بن ثابت عن اخذ ابو بكر بن محمد ومالك والسنا في
رضي الله عنهم فان محمد رضى الله عنه اعطى المال للجدة في صورة اخرى اعطى المال
للاخوة فاعز من عليه حكماء فقال الحكم الاول كذا والحكم الثاني كذا كذا
لان محمد رضى الله عنه حكم باجتهاده ثم يجمع محمد رضى الله عنه احب
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ان يجمعوا في حكم الجيد فقال عمار رضى الله عنه مثل الجيد
كثيرة لها عننا ولعننا عننا فاذا استيت الغضبان الى اصل الشجرة
فانهما اقرب قالوا هكلاء وقال ابو سعور رضى الله عنه مثل الجيد كما د الشغب
منه واد احزم (الشتع من الاحزاء اديان فاذا استيت الواد هيمن الا
حزينا الى اصل الوادي ايها اقرب فقالوا هكلاء ثم شق السقف فوق منه
ية عليه فتفرق اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هيبته ثم قال عمر رضى الله عنه
لوقيت حيا في جمعة احذوا حبل الجيد بمثابة ليجتمع العايز فيه
ثم بعد ذلك صار امير المؤمنين كهيلا ولم يبق حيا في جمعة احذوا في بيعة
ام الجيد منها وقال زيد بن ثابت يصير بين الجيد وبين بني الاعيان والعلاقات
مقاسمة ونقسي المقاسمة ان يجعل الجيد في المقاسمة كاحد الاخوة وهما له
ان مع الجيد الاخوات والاخوة لو كان ذو سهم للجيد افضل الامور الثلاثة
اما المقاسمة اما سدس جميع المال واما ثلث ما تبقى ولو لم يكن مع الجيد الاخوة
فوسهم للجيد افضل الامور المقاسمة واما ثلث جميع المال فبنوا العلاقات
ببطلان المقاسمة بين الاعيان لتنقيض حبيب الجيد فاذا اخلف الجيد

واحدة
 نصيبه يخرج بنو العلات من البن خايبا لنا الا اذا كان من ابني الامميين اخذت
 اخذت فنصف الكفل سواء كان معا ذوسهم او لم يكن والباله بين بنو العلات
 كجد واهت لاجل وام واختاين لاجل فبنو الاختاين لاجل من نصيب
 عشرين ولو كان من ابني العلات اخت واحدة ولم يبق لها شيء ولو كان
 لجد واللات ذوسهم فنذوسهم ستة عشر بنت وبنت ابنا واحدة
 وزوج وزوجه وام لالا لاجل واللات لاجل وام اولاد لاجل وام
 لاجل من ذوى السام لان بعضهم يقطر وبعضهم يصير عصبه فلهذا
 ذى السهم اقل من الامور الثلاثة اما المقاسمه كجد وزوج ولان واما بنت ما يبق
 كجد وحده اخت واخوات في هذه المجد تلك الباقى ختم لانها لو اعطيت المجد
 الكلى لكان واحد ساسنة ولو جعلنا بنينهم مقاسمه لكان لى ساسنة
 اثنا عشر ولو اعطيت بنت ما يبق لى ساسنة سهاى ثلثى سهم والبن
 هذه تلك صحاح فاذا اخرجنا الثلثة اصل المسئلة بغير الثلثة ثمانية
 عشر فندرس الجميع ثلثة وتلك الباقى خمسة فاصاب من المقاسمه
 اربعة وسبعون فثلث الباقى ختم فلما ردت ان يزداد الكدر بالكلية
 فاصرب مخرج السبع في ثمانية عشر فيصير مائة وستة وعشرين وسدس
 الجميع احد وعشرون وتلك ما يبق خمسة وثلاثون والمقاسمه ثلثون وخمسة
 وثلاثون ختم لجد من ثلثين واحد وعشرين حينئذ لم يجعل لجد مقاسمه
 والجد من الجميع كجد وحده وبنت واخوات في البنت النصف والجد السدس
 فبنو اثنا عشر ولو اعطيت المجد كس الكلى لكان واحد من الباقين فهو اولى
 لجد ولو كان ثلث الباقى ختم لجد وليس للباقى تلك صحاح فيخرج

خنا
 يخرج الثلث في اصل المسئلة فتصح بما يليه فان زوجه واما وبنتا
 فالسدس ختم لجد اصل المسئلة من التي عشر وتقول الى ثلثة عشر لان النصف
 من التي عشر للبنت وهو ستة والسدس للام وهو اثنين والربع للزوج وهو ثلثة
 فيصير احد عشر والجد سدس المال وهو اثنان فتقول المسئلة الى ثلثة عشر
 واعلم ان زيد بن ثابت رضي الله عنه لجعل الاخت لاجل وام اولاد صاحبها
 من المجد الا في المسئلة الاكدر سبعة كزوى وام واخت لاجل وام اولاد اصل
 المسئلة من ستة وتقول الى تسعة ونف من سبعة وعشرين لان للزوج النصف
 وللأم الثلث والاخت النصف والمجدات السدس ثم يضاف لجد نصيبه وهو
 واحد الى نصيب الاخت وهو ثلثة فيصير اربعة فاكسر عارء وسال المجد والاخت
 لان لجد ثلث المجد والاختان فيصير ثلث اخوات في التقدير والاربعة لا يتقيم
 على ثلثة فيضرب في سهم في أصل المسئلة وهو ستة وعشرين للزوج تسعة
 والام ستة والمجد ثمانية والاخت اربعة سميت الكدرية لانها وافقة اربعة
 من بنى الاكدر فيل سميت الكدرية لانها كدرت في أصل الاخت عصبه من المجد
 في سائر المواضع وهذا صار من صاحبها وسميت الكدرية لاجل هذا
 لو كان مكان الاخت اخ او اختان فلا عول ولا كدرية اما عدم عول المسئلة
 لانا لا عصبه من كل وجه فلا تقطر المسئلة لاجل العصبه وايضا لا يقدر
 الكدرية لان في المسئلة الاكدرية اخت واحدة وهذا وكذا اذا صار
 اختاين لان للام سدس المال فينزل لى ثلث اختاين واحد من ستة وذلك لا يتقيم
 على اربعة وسها فخره بنت الستة فيصير التي عشر فتصح منه

باب **المناجزة** **للسنة** عبارة عن حصول اللود بعد اللود

قبل الفتحه فالحكم في ان يقع المسئلة للبيت الاول ولقطع سهام كل وارث من بيتنا
 ثم يقع المسئلة للبيت الثاني وتنظر بين سائر بيتي البيت الثاني من السجح الاول وبين
 السجح الثاني ثلثة احوال فان استقام ما في بيت السجح الثاني فبها والا
 فيضرب وفق السجح الثاني السجح الاول ان كان بين سائر بيتي البيت
 الثاني من السجح الاول وبين السجح الثاني موافقه والا فيضرب كل السجح
 الثاني السجح الاول فان مات ثالث او رابع فجعل للبيت الخامس من السجح
 الاول والثاني مقام الاول والثالث مقام الثاني ثم في الرتبة كذلك في كل بيت
 سلام ورتبة للبيت الاول وفق السجح الثاني او كله وسلام ورتبة للبيت الثاني في
 وفق سائر البيت كزوج وبنات وام فالمسئلة رتبة فيخرج من الزوج اربعة مسئلة
 سائر عليا لربعة ايضا وبانها من الزوج سائر عليا لربعة سائر عليا لربعة
 فيضرب سائر سائر عليا لربعة سائر عليا لربعة فيضرب سائر سائر عليا لربعة
 فاصاب للزوج اربعة وللبنات ثلثة ثم مات الزوج وفيه يوارثه اربعة سائر سائر
 ابوين فثلثة سائر اربعة وسائر يوارثه اربعة يستقيم على مسئلة فلا حاجة الى الضرب
 ثم ماتت البنات عن البنين وبنات وحيدة وهذا لحكمة كانت لما في المسئلة الاولى فثلثة
 سائر سائر يوارثه ثلثة فينبغي موافقه فيضرب وفق مسئلة البنات وهو ثلثة السجح
 الاول وهو ستة عشر فيضرب ثلثين فيضرب من الثلثين ثلثين للورثة الا في
 ثمانية وللام ثلثة من السجح الاول وثلثة من السجح الثاني ولورثة البنات
 خمسة عشر كل واحد من السجح الثاني ثلثة ثم ماتت الحيدة وفي بيتها ثلثة سائر زوج
 واخوة فيضرب ثلثة من الثلثين فيضرب من اربعة سائر بيتها وهو ثلثة لا يستقيم ولا يوافق
 على ثلثة فيضرب مسئلة وهو اربعة في ثلثين فيضرب سائر ثمانية ثمانية

عشر فيضرب منه لورثة الزوج اثنان وثلثون ولورثة البنات ستون واول
 للبيت الثاني وهو مائة وستة وثلثون فتخرج منه **بالقربى**
الارحام وهذا الرحم هو كل قريب ليس بينك سهم ولا عصبه اختلفت المصاهرة
 رضى المستر منه فليس ذكرا لا ارحام فقال علمتهم يرون وبه اخذ اصحابنا
 الله وقال زيد بن ثابت رضى الله عنه لاميراث لذوي الارحام وفيه قال الشافعي
 رحمه الله فقال زيد بن ثابت رضى الله عنه للتحقيق الارث انما ينسب الى الكتاب والسنن
 ولا كتاب ولا سنة في ذوى الارحام وقاله علمه الصحابة للتحقيق الارث انما ينسب الى الكتاب
 كتابنا اصحابنا الرواق والعصب سائر ذوى الارحام الثمن ناطقة فيضربونهم وهو
 واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض والاولوية في التحقاق الارث لا في غيره وذوى الارحام
 اصناف اربعة الصنف الاول ينسب اليه اي ينسب الى الميت وهم اولاد البنات واولاد
 بنات ابائهم من ذكر وانثى يتصور اربعة والصنف الثاني ينسب اليه اي ينسب الى الميت
 وهم الاجداد الساقطون والحيدات الساقطات من قبل اللام والاب واولهم
 سائر وانثى يوارثه اربعة والصنف الثالث ينسب اليه اي ينسب الى الميت وهم اولاد الاخوات
 وبنات الاخوة وبنات الاخوة للام واولهم من ذكر وانثى يوارثه اربعة والصنف الرابع
 ينسب اليه اي ينسب الى الميت اوجديته وفيه للثلاث اوجديته اربع بعن الواو وهم الوفاة
 والاعمام والاصفال والحالات واولهم يكون عشرة وكل واحد منهم ولورثة البنات
 فيضربونهم عشرة والبنات البنات للاب والاب فيضربونهم عشرة الثلثين
 وثلثين ومجموع ذوى الارحام عاشر الطديق يكون اربعة وروي ابو سليمان
 عن محمد بن الحسن عن ابي حنيفة رضى الله عنه ان اقربا الارحام في الصنف الثاني
 وهم الاجداد الساقطون والحيدات الساقطات ثم الاول وهم اولاد البنات والاولاد البنات

تبرکات ان کاوی
بہار شاد و خیر

الصف الرابع الحكم فيهم كالحكم في الحنف الاول اعني اوليهم بالخير لان اولهم
الي ليت رجحة كان ليت العبد للابوام او لي مراتب ابا العلم للابوام سبت
للصورة سبت
اوليت خال بالابوام او لي
من ابا ليت ابا خال للابوام
سبت
اولي

خالة
بنيت
أولي

عَمِ الْاِبْرَاهِيمَ عَمِ الْاِبْرَاهِيمَ عَمِ الْاِبْرَاهِيمَ عَمِ الْاِبْرَاهِيمَ عَمِ الْاِبْرَاهِيمَ
 نَبِيٍّ نَبِيٍّ نَبِيٍّ نَبِيٍّ نَبِيٍّ
 اُولِي ثُمَّ هُنْف ثُمَّ هُنْف ثُمَّ هُنْف ثُمَّ هُنْف

وان كان احد هالاب وام والاحزاب
الحاه كمل ما كان له من القرايم في ظاهر الروايات قياسا على خاله الالب

والرجل المعنى في الذات وهو قوة الولاية اولى من الرجل المعنى في غيره
وهو الاداء الوارد وقوله بعضهم الماه كل لبس العم لانها ولد العصبين ^{نصفه} ^{نصفه} ^{نصفه}

علم الادب حالة الادب حالة الادب
 ابن اولى
 حجب واما المتواليه القرب ولكن اختلف حينه واما التام
 اعتبار نفس القرب واما اولاد العميه في ظاهر الروايات فيا ساعا عمه

عليه وامر به لقاوات القرايين وولد الوارث من جهتين في ليست باولي

[illegible]

عم لام عمه لام
بنه بن
بم بنی

خاله لام خاله لام
بن بنت
بنی ابني

حم لام عم تلام
 خال لام خالہ لام
 بنت بن
 بنی بنی
 اسی ابنی

ثم ينقل هذا الحكم الى جهة العمدة ابيه وضمه لثامه الى اولادهم

عن فاك
كنتم حال
ب
م
عنه
عن فاك
عن فاك
عن فاك

لن الي جهة عمومة البوكي الودي وحفظ لستم ثم الي

عم فار عم فار عم فار

فصل

في الخنثى المشكك اقل بنت بنت بنت
النسيين ابن الخنثى المشكك وهو الذي لا يبرح مراعاة الذكر على علامة
كان قبل البلوغ او بعد البلوغ وبعد البلوغ فله اقل النسييين
ابن له او لخالته من غير ان يكون ذكر السخط الا في فتصور ذكرا
او لو تصور اننى يسحق الا في فتصور اننى ولو تصور ذكرا الا سخط
فتصور ذكرا او لو تصور اننى لا يسحق فتصور بهه الصورة

۲ لن
ختمه

۳ ام
ختمه لا یوام

۴ اصم لا یوام

ختمه لاب ووج

محور

افترای التبریر
خسروالد
م

وهذا المجموع عند أبي حنيفة واصحابه رحمهم الله وهو قسط عام للمعاشرة في الله
عنهم اجمعين وعليه الفتوى كما اذا اركن ابناء بنتا وحنثي للحنثي نصيب
بنت لانه متيقن وعند الشعبي رضي الله عنه وقول ابي اسحاق رضي الله
لحنثي نصف النصيبين بالمتارعة يعني الابناء والحنثي سائر اغان فيما وراء
فتنصف لاسقاطهما في الدعوى واختلاف في حنثي قول الشعبي رحم الله قال
ابو يوسف رحم الله للابن سهم وللبنات نصف سهم وللحنثي ثلثة ارباع سهم
للاحنثي نصف سهم ان كان ذكرا ونصف سهم ان كان انثى وهذا متيقن
اي نصف النصيبين فناء فخذ نصف النصيبين او نصف السهم المتيقن وهو
نصيب الانثى مع نصف السهم المتارعة فصار للحنثي ثلثة ارباع سهم وللابن
سهم وللبنات نصف سهم فصار مجموع الانصبة سهمين وربع سهم لان ابان يوسف
رحم الله يعيب السهم يعني يقسم الماله بالفرز فيجعل حصة الذكر وهو الربع مفزوبا
وهو اربعة فينفرج لمن كان له شئ من سهمين وربع سهم في الاربع واثني اعين
العشر اي يسطر سهمين وربع سهم بالربع فيصير ثلثة ارباع فيجعل كل اسرها
كاملا ونقصة الوجوه من ثلثة وقال محمد رحم الله ثاخذ للحنثي حصة في
هذه المسئلة ان كان ذكرا وربع الماله ان كان انثى فثاخذ نصف النصيبين
لان محمد اعجب بالحال ان يجعل للحنثي مرة ابنا فيصيب في المسئلة ٢١١٠ وبنت
فحينئذ يصير اصل المسئلة سائمة فنصيب للحنثي من الثمان وفي حال خفها
بنت فيصير في المسئلة عا هذا لطريق سبقت وابدا فاصل المسئلة من اربعة
للا ابن يجعل في التقدير سبقتا فينصف بيا فخذ للحنثي نصف النصيبين
وذو حنث وعنا باعتبار لما لا ذكرا ونصف من اربعين وهو المقياس من حزب

حزب اهل البيت المستقلين وبع الاربعة في الاخذ بجهالة ثم في الحالتين عند
من اربعة شفرة وبسة الاربعة فصار للحنثي من النصيب ثلثة عند الابن
ثما يذهب عشر وللبنات ثلثة **وطريق** معرفة بين ما حصل من اطاء ابو يوسف
رحم الله وبين ما حصل من اطاء محمد رحم الله ان يذهب نصف ابي يوسف رحم الله
او وفقا في حنثي محمد رحم الله ثم يذهب ما حنثي من حنثي ابي يوسف
في حنثي محمد رحم الله في حنثي ابي يوسف رحم الله فبنيان اهما اقل اعطى اقل او اكثر
وطريق اخر في معرفة الاقل والاكثر ان يعطى للحنثي نصف النصيبين
ان نصيب الذكر والانثى من نصيبهما فبنيان ما ذكر من السط اقل او اكثر
مسئلة في الحلال اكثر مدة الحمل سنتان عند ابي يوسف
ابي حنيفة رحم الله وعند ليث بن سعد رحم الله ثلث سنين وعند ابي اربع
سنين وعند الزهري رحم الله ربع سنين وهو لاد ليكي حكاية حال فلا يعم
لحكاية الحال فلا يصير حكاية حكاية هم جهة عا ابي حنيفة رضي الله عنه
ودليل ابو حنيفة رضي الله عنه عليه ان اكثر مدة الحمل سنتان لان عاينة
وهي رضي الله عنها قال لا يسبق الولادة بغير امه اكثر من سنين ولو بطل مفزول
معناه بدولان في مفزول واقله ستة اشهر بغير قوله تعالى وحمله ففعله ثلثون
شهرا فثمة الفة في سنة سنتان بدليل قوله تعالى وفصاله في سنين فيقول للحمل ستة اشهر
ويوفق القول عند ابي حنيفة رضي الله عنه نصيب اربعة بنين اواربع بنات
ايضا اكثر ويطع بغيره الورثة اقل الانصبة وعند محمد بن يوسف نصيب ثلثة بنين
رواه ليث بن سعد رحم الله ورواية اخرى نصيب بنين وهو اهل البيت
عن ابي يوسف رحم الله رواه هشام رحم الله وروى الحنفية رحم الله عن ابي يوسف

مائة وثمانية عشر من مائة وستة عشر فاذا اولدت بنتا واحدة في الموقوف
 للبناء لان نصيب الابوين والموعة من مسألة الالفنة وقد ^{مطل} ^{البر} ^{تم}
 فلا يستحقون اكثر مما اعطي في ثلثي جبره جميع الموقوف للبناء فالاولاد
 ابنا واحدا او اكثر فيعطى للمراة والابوين ما كان موقفا من نصيبهم لانهم قد
 اخذوا من مسألة الالفنة وقد وقع نصيبهم من مسألة الذكولة فاذا اولدت
 ابنا واحدا او اكثر تبين ان نصيبهم من مسألة الذكولة في ثلثي ذير
 اليهم الموقوف فيفاد بين الاولاد وان ولدت بنتا فيعطى للمراة والابوين
 ما كان موقفا من نصيبهم لان المار صار كان لم يكن للبنت اي ثلث
 حصة وتسعون لافقا اخذت ثلثة عشر فاذا اضم اليها حصة وتسعون
 صاد نصيب الجميع والباقي للاب وهو تسعة لاف عصبه حي
 نصيب **نصيب** المفقود المفقود شخص غاب عن وطنه ولا يعرف وهو
 ام ميت ولا يعرفه اي مكان كان وهو حي في ماله حتى لا يعرف منه احد يوق
 ماله حتى يقدر ماله لان حيوته باستحقاق الحال وهو حي لدفعه الى الخفاق
 على مال المفقود او غنى ماله واختلفت الروايات في ذلك المدة حتى روي
 يبق احد من اهل ان حكم بونه وروي الحسن بن ابي عمار في حقيقته رضي الله
 بكل المدة مائة وعشرون سنة من ابيهم ولد فيه وقال محمد بن حماد مائة وعشرون
 وقال ابو يوسف مائة وعشرون سنة وقال بعضهم تسعون وهو الاخر وعند
 بعض الناس ثمانين وعند البعض المائتين فياذا لم يبق احد من اهل ان وقال بعضهم
 موقوف الى اجتهاد الامام وهو ثلثة اقسام امل في المكان او في الزمان او في ذات
 المفقود امل المكان وهو الموضع الذي سافر فيه امل ان يكون في مكان او برافان كما كان

الاصل
 بحال في حكم مائة وان كان بلا اخر اما الزمان فان كان موقفا في زمان
 اخر وروى زمان الموقوف في محل او في ذات وطور في حال سفره اما ان يكون محليا
 او سقيا او ينحى او ينحى على اعتبار الحالين وموقوف الحكم في حق غيره مع يوق
 نصيبه من مال مورثة كماله للاحية باسحقى اب الحاله وذكره لا يفيج الاحتقاق
 وانما يوق نصيبه للاحتياط فاذا امنت للمراة لورثة للوجودين عند الحكم
 بونه وما كان موقفا للاجبره والي وارث مورثة الذي وقف ^{عليه} ^{ماليه}
 الاصل في نصيب سائله المفقود ان نصيبه للمسألة على تقدير حيوته ثم نصيبه
 تقدير وفاته وبأية العار ما ذكرناه في الحاله وصوره للمسألة امره مائة وتسعون
 روجا واما احتساب الجوامع والمخاض والابولم مفقودا فالمسألة نصيبه من
 ثمانية عشر على تقدير حيوته وعلى تقدير الوفاة من ثمانية فاذا اضر جوف
 احدهما في جميع الاخرى نصيبه اثنا عشر وسبعين للزوج السبعة وعشرون وتسعون موقوفة
 من نصيبه للام اثنا عشر وستة موقوفة من نصيبه واللاحث ثمانية وتسعون
 عشر موقوفة من نصيبه **فصل في المرددة** اذا مات المرد او قتل او حق
 بالمراد وقتها بل هو قد في اكتسبه في حال الاسلام ونولورثة للمسلمين
 وما اكتسبه في حال رد بوضو في بيت المال كلاهما عند ابي حنيفة رحمه الله عندهما
 اكتسبان جميعا لورثته للمسلمين وعند باقي الكسبان يوضو في بيت المال
 وما ^{اكتسبه} ^{في} ^{الحق} ^{بدار} ^{الحرب} ^{وهو} ^{في} ^{عابا} ^{الا} ^{جماع} ^{وكسب} ^{للمرددة} ^{جميعا}
 رد للمسلمين يلا خلافا بين اصحابنا اما الخلاف بيننا وبين باقي رحم
 علم في حاصل المسألة وطول اكتسب المرددة للمرددة ثلاثة كسب الاسلام
 وكسب الردة قبل الحق بدار الحرب وكسب الردة بعد الحق اما كسب الردة

بعد المحرق فقبلي ما الاجماع سواء كان كسب المرتد او المرتدة اما الكسبان المرتد
 فيوضع في بيت المال عند الشافعي رحمه الله وعندنا لورثته المسلمين وعندنا في
 حنيفة كسب الردة يوضع في بيت المال وكسب الاسلام لورثته المسلمين فقال
 الشافعي رحمه الله قال النبي عليه السلام لا يرث المسلم من الكافر والكافر من
 المسلم والمرد كافر فلا يرث من المسلمين منه وعندنا الردة كسب
 للقتل ان اصر على الكفر فيمير كانه مات بنفسي الردة و كانه في كسب الاسلام
 وهو مات ولم ينتقل من دينه اخرج بينا حينئذ يجيد لليراث من المسلم للمسلم
 سني عا اصل وهو ان كسب المرتدة الردة موقوف ام لا فعندنا في حنيفة
 موقوف ان مات فقد بطل عقوده فلا يرث من المال في ملكه بيت عنه
 وارثه ذكره المال وعندنا ما سلك للمرتدة كسب الردة غير موقوف بل عقوده
 نافذة فاذا مات فقد مات عن ملكه فينتقل الي ورثته ككسب الاسلام
 واما المرتدة فتقتل غير موقوف بل اجماع بيننا اصحابنا اذا قتلت عن الردة او ماتت
 ينتقل ما لها الي ورثتها واما المرتدة لا يرث من احد من مسلم ولا من مرتد مثله
 وكذلك المرتدة الا اذا ارادها اهل تاحية بالجموع حينئذ يرثها كالكافر
 الاصلية و دليله ان بني حنيفة ارتدوا في زمان ابى بكر رضي الله عنه ولم يؤمر
 بتجديده الاكله فقلتم بهذا ان ردتهم عن دينهم في توقيف الزوجية
 وجرمان لليراث اذا كانا اهل تاحية اما اذا لم يكونا اهل تاحية
 فالردة مخنة لهم على الاهلية فنبتل الخفاف الارث **فصل**
 حكم الاسير حكم سائر المسلمين في الميراث ما لم يقاتل دينه معناه لم يهرس
 سفوقا هو كالمحاضر لانه لا سبب له في حياته فاذا افرق دينه حكم حكم

١
 انفق وجبى هذا الكتاب
 في سنة ١١٠٠
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 في سنة ١١٠٠

في سنة ١١٠٠
 الذي اخذ الاية من
 في النصف الذي وردت الاية من
 للاية ما وردت من
 استاذني الي يوم الحشر والحشر